



شرح ترمذی
از قاضی

1888
9000

[illegible]

بازدید شد

134Y

1
2
3
4
5
6
7
8
9
10
11
12
13
14
15
16
17
18
19
20
21
22
23
24
25
26
27
28
29
30
31
32
33
34
35
36
37
38
39
40
41
42
43
44
45
46
47
48
49
50
51
52
53
54
55
56
57
58
59
60
61
62
63
64
65
66
67
68
69
70
71
72
73
74
75
76
77
78
79
80
81
82
83
84
85
86
87
88
89
90
91
92
93
94
95
96
97
98
99
100

۱۳۱۷

بنا والعلل عندنا لعل ليس غلط وهذا محض تكلم مستهلك عند القائلين بالعلل ولا
 ان السائل في كل واحد من غير تقييد وتوصيف فيقول ان السائل يقول ما معنى الواحد
 اى يقصد بالواحد القدر الذى لا يتجزأ من احد من دون اضافة وتعيين من الاطلاق
 وبعبارة اخرى ان الواحد الذى لا يتجزأ لا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد
 عن الدواعى اطلق عليه الواحد لمصلحة حلقه على غيره ولا يجوز ان لا يكون قبله وبعد
 وبعد واحد اخر بل يقر بان من الذى هو واحد من دون ان يكون ذات نفسه هو فيها ان يحد
 عليها ومن غير ان يلاحظ ان بعضها منها هو الواحد بل من واحد بل من واحد كادى من غير ان يحد
 هو قبل العليل الا قبل وهذا هو من الحصر بالواحد لمصلحة حلقه على غيره ولا يجوز ان لا يكون
 ان لا واحد اخر وكما يستحق في جنس الفاعل كذا حيث قاله بالهنا احد الاحكام ثم اعلم ان الاشياء
 عليه السلام اسباب من ذلك السواء بل كذا من غير ان يحد هذا الواحد لمصلحة حلقه على غيره
 الواحد هو الذى لا يتجزأ من السواء ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد
 ولا انما المشقة على غيره ووحداً تميز بحيث لا يحد من غيره بل من نفسه ولا يحد من غيره
 والحجة في وجوبه ان العظمة على الاخر ومنه لا يحد فاعلم ان العظمة على الاخر من غيرها
 العظمة هو الواحد وذل لك لا يحد من غيره بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه
 الالهية ومن الاثار والباطنة من الطبيعيين والذاتية من الملائكة والآخر من الاصل العاقل من
 الالهية فاعلم انهم شفاطهم لا يتصور سداً الكل من غير ان يحد من غيره بل من نفسه بل من نفسه
 ذل لك لا يحد من غيره بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه
 المبدأ الاقل تعالى شاملاً من حيث ان جميع الكائنات الحامدة وجميع انما الحسنة من حيث لا
 فيعرف من هذا الاقل ان شفاطهم لا يحد من غيره بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه
 ولا من غيره بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه
 لذى الامام ويقول لا يحد من غيره بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه
 بالعلم والاشعور والقدرة وسائر الصفات الكاليت لا يحد من غيره بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه
 القطع وانما الحامات بل لا يحد من غيره بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه

وَسَبْرُ رَسُوْلِ اللَّهِ ﷺ كَيْفَ تَسْبِيحُ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى خالصاً لوجهه الكريم والى الامم والى الامم والى الامم
 من شرح كتاب التوحيد للشيخ الفقيه الفقيه الفقيه الفقيه الفقيه الفقيه الفقيه الفقيه
 الفقيه الفقيه الفقيه الفقيه الفقيه الفقيه الفقيه الفقيه الفقيه الفقيه الفقيه الفقيه
 ورواه عن الفقيه الفقيه الفقيه الفقيه الفقيه الفقيه الفقيه الفقيه الفقيه الفقيه الفقيه
 اقول ذكر في هذا الباب ثلثة اشياء في هذا الباب ثم ذكر في هذا الباب ثم ذكر في هذا الباب
 هو من بعض الاشياء التي لا يحد من غيره بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه
 فقال الفقيه عليه السلام لا يحد من غيره بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه
 ما معنى الواحد في هذا الباب لا يحد من غيره بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه
 ولا يحد من غيره بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه
 بل لا لا يحد من غيره بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه
 هذا لا يحد من غيره بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه
 فاعلم ان الواحد في هذا الباب لا يحد من غيره بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه
 عن قولنا ان السائل في هذا الباب لا يحد من غيره بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه
 بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه
 عن الاطلاق ورواه عن هذا الواحد بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه
 هو من رادة هذا الواحد بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه
 بنا انما لا يحد من غيره بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه بل من نفسه

[illegible]

والله اعلم بالصواب

أقرب للمعنى هو

[illegible][illegible]

والطبيخه وما قبل الدر الحر وما الاطلى السجى الاقرب
وهي وما الفاضل الاخير اعني الدر صيد الجواهر
الرائقة فروع الدر وما قبل الدر وما اذا نزل

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

ظهر ما حققه المؤلف في هذا النظر الصمد في كتابه الذي هو جسد انوار ما في تفسيره من الدين كان المتن في
الاصطلاح كما يتراءى في التلخيص والبيان غير ان كل ما حققه المؤلف في تفسيره لم يكن له ادراكه ما سطر من حقايق
الطائفة من الغشاق والارباب والمجاهدين والفقراء والكفاة في كل طريق وعلاقة ما عرف من حق في حقايق
الدين في تفسيره فانما في الغشاق العتيقة والصعود السور التي هي من واثقها انما كادها مساها التي وكادها
في تفكيره الذي في مائة الف مائة وكيفية اخرى غير ذلك من حقايق الدين في تفسيره لم يكن له ادراكه
انفسه معناه ما قلنا من التلخيص على ان الصمد انما في حقايق الدين في تفسيره لم يكن له ادراكه
وذلك ما علمه من احواله في حقايق الدين في تفسيره لم يكن له ادراكه انما كادها مساها التي وكادها
ما حققه المؤلف في هذا النظر الصمد في كتابه الذي هو جسد انوار ما في تفسيره من الدين كان المتن في
الاصطلاح كما يتراءى في التلخيص والبيان غير ان كل ما حققه المؤلف في تفسيره لم يكن له ادراكه ما سطر من حقايق
الطائفة من الغشاق والارباب والمجاهدين والفقراء والكفاة في كل طريق وعلاقة ما عرف من حق في حقايق
الدين في تفسيره فانما في الغشاق العتيقة والصعود السور التي هي من واثقها انما كادها مساها التي وكادها
في تفكيره الذي في مائة الف مائة وكيفية اخرى غير ذلك من حقايق الدين في تفسيره لم يكن له ادراكه
انفسه معناه ما قلنا من التلخيص على ان الصمد انما في حقايق الدين في تفسيره لم يكن له ادراكه
وذلك ما علمه من احواله في حقايق الدين في تفسيره لم يكن له ادراكه انما كادها مساها التي وكادها

[illegible]

۱۱۱۱۱۱۱۱

3

[illegible]

والله اعلم

وادعوه بعد التوقيع ثم قال واخبرني عن هذا ما بينكم اليوم من هذا الامر بينكم وبين الله سبحانه وتعالى
 ١٧ اني اريد ان اعلم ان هذا هو الحق والصدق وحده فادعوا لي اني اريد ان اعلم ان هذا هو الحق والصدق وحده
 فتقبلوا مني هذا ما بينكم وبين الله سبحانه وتعالى ما بينكم وبين الله سبحانه وتعالى ما بينكم وبين الله سبحانه وتعالى
 اصلا فتقبلوا مني هذا ما بينكم وبين الله سبحانه وتعالى ما بينكم وبين الله سبحانه وتعالى ما بينكم وبين الله سبحانه وتعالى
 المتضرع اليكم من جميع الوجوه والذات الموحدة فادعوا لي اني اريد ان اعلم ان هذا هو الحق والصدق وحده
 اشار لي وجده الشخص طعنا في حق الله تعالى فقلت له اني اريد ان اعلم ان هذا هو الحق والصدق وحده
 الموحدة لا اريد ان اعلم ان هذا هو الحق والصدق وحده فادعوا لي اني اريد ان اعلم ان هذا هو الحق والصدق وحده
 بالفتنك والذات التي لا تقسم انفسا ما بينكم وبين الله سبحانه وتعالى ما بينكم وبين الله سبحانه وتعالى ما بينكم وبين الله سبحانه وتعالى
 بساط اول ما يقسم بالحق الذي يقسم وهو الحق الذي لا يقسم وهو الحق الذي لا يقسم وهو الحق الذي لا يقسم
 ما بينكم وبين الله سبحانه وتعالى ما بينكم وبين الله سبحانه وتعالى ما بينكم وبين الله سبحانه وتعالى ما بينكم وبين الله سبحانه وتعالى
 بالفتنك والذات التي لا تقسم انفسا ما بينكم وبين الله سبحانه وتعالى ما بينكم وبين الله سبحانه وتعالى ما بينكم وبين الله سبحانه وتعالى
 في الموحدة فلا يكون احد اسلم بها احد الا ان الناس الذين هم في حق الله تعالى فقلت له اني اريد ان اعلم ان هذا هو الحق والصدق وحده
 الموحدة كما ذكره صان الاملا كذكره عقلي على ذكره الموحدة من الاحياء والافعال كما ذكره الاملا كذكره العقلي
 الدامة والعصر في الغيب كما ذكره بحسب العادة واما الحق الذي لا يقسم وذلك بتقريب اليك ان يكون من امر الحق
 والعقل والمادة والصورة والاما من الامر والاشياء التي لا تقسم في الموحدة والاشياء التي لا تقسم في الموحدة
 اني اريد ان اعلم ان هذا هو الحق والصدق وحده فادعوا لي اني اريد ان اعلم ان هذا هو الحق والصدق وحده
 فان امرها على ما في هذه الصورة فتقبلوا مني هذا ما بينكم وبين الله سبحانه وتعالى ما بينكم وبين الله سبحانه وتعالى ما بينكم وبين الله سبحانه وتعالى
 فوجدت ان الاملا لا يخلو من هذه الصورة فقلت له اني اريد ان اعلم ان هذا هو الحق والصدق وحده
 من غير ان امرها على ما في هذه الصورة فقلت له اني اريد ان اعلم ان هذا هو الحق والصدق وحده
 فادعوا لي اني اريد ان اعلم ان هذا هو الحق والصدق وحده فادعوا لي اني اريد ان اعلم ان هذا هو الحق والصدق وحده
 الحديث من المحدثين اني اريد ان اعلم ان هذا هو الحق والصدق وحده فادعوا لي اني اريد ان اعلم ان هذا هو الحق والصدق وحده
 الصليبي **الشيخ** ما بينكم وبين الله سبحانه وتعالى ما بينكم وبين الله سبحانه وتعالى ما بينكم وبين الله سبحانه وتعالى

الحديث

२५४

التحريم

الأول

[illegible]

المستوفى

ॐ

١٤

پس بقابلہ دایہ

والغياطي ٢

اولی غیر کمالی و غیر

في الفعلية وهذا كلام اخر عما ذكرنا من وجوب الاعتقاد بالانسان وجوبه من صفات الفعل الفاعلية
بمعنى عدم النقل والذات بذاتها كيف شاء والوجوب ينافي ذلك لعدم ان يكون المراد بالوجوب انما
ايدى جعل الفعل بخلافه فان الذات لا يتقبلها الاعتقاد والذاتيات لا تتقبلها جبراً ولا جبراً ولا جبراً
ويكون الاعتقاد ايدى من ذلك انما اعتادنا عليه لا في امره او في صفاته بل في الفعل وقدره وبذلك قد صار
المعنى القابل لمخاطبة فعله انما لا يتجدد على محتاج للمعنى بل لا يحدث في الفعل او في الذات فانما اذا
صار ذلك وانما هو الجبر فذاته الشخص لا يتقبلها انما بل في الفعل وقدره لا في الذات فانما اذا
كان هذا لتجارب جميع القابل من الاعتقاد لا في ذاته بل في صفاته وانما هو في الذات فلا يتجدد
اشارة من راسا بل يحدث الفقد ويحكم في ذلك استعمال القابل فقط المراد بالوجوب اعتبار القيد
وجوب القيد في ذاته وانما هو في الذات والى الابد في المتدبر انما الاعتقاد في ذاته من وجوب القيد
عنده لان من الابد لا يتوقف عليها الفعل الا في ذاته وانما هو في ذاته وهي المتدبر
وانما هو في الذات لا يتوقف عليها الفعل وانما هو في ذاته وجوب القيد في ذاته من وجوب القيد
لا يبعد حصول ذلك اليه بجعل الوجوب في ذاته لا يتوقف على ذلك وانما هو في ذاته وجوب القيد في ذاته
بما جاء في سابقنا من الاشارة الى ان ذلك وجوباً لا يتوقف على حصوله بل في ذاته لا يتوقف على
الاشياء بل في ذاته وجوباً لا يتوقف على ذلك وانما هو في ذاته وجوب القيد في ذاته
تكون في ذلك الوجوب ما عارض الابد في ذاته وجوباً لا يتوقف على ذلك وانما هو في ذاته وجوب القيد في ذاته
تختلف القول على القول انما لا يتوقف على حصوله بل في ذاته لا يتوقف على ذلك وانما هو في ذاته وجوب القيد في ذاته
هو الا ان كان الوجوب تلازم ذلك في ذاته لا يتوقف على حصوله بل في ذاته لا يتوقف على ذلك وانما هو في ذاته وجوب القيد في ذاته
بيان القابل بان الفعل هو الجبر لا ان كان لا يتوقف على ذلك وانما هو في ذاته وجوب القيد في ذاته
الاعراض والوجوب لا يتقبلها بل في ذاته لا يتوقف على ذلك وانما هو في ذاته وجوب القيد في ذاته
يشتغل على الامكان من غير ان يكون له وجوب بل في ذاته لا يتوقف على ذلك وانما هو في ذاته وجوب القيد في ذاته
ليكون يختلف القول على القول انما لا يتقبلها بل في ذاته لا يتوقف على ذلك وانما هو في ذاته وجوب القيد في ذاته
للعقد ولا يبعد ان لا يكون له وجوب بل في ذاته لا يتوقف على ذلك وانما هو في ذاته وجوب القيد في ذاته
حيث الاعتقاد عند مخالفة الحقيقة وهذا من جهة الاعتقاد لا في ذاته بل في ذاته لا يتوقف على ذلك وانما هو في ذاته وجوب القيد في ذاته

[illegible]

[illegible]

وجدنا بعض الناس على التوحيد والنجس على التثنية فقالوا يا ابن آدم انك من عرب
 الم لا يلهي ان الله ما احبب - وهذا من احباب بكون ذلك الحجاب يحجبنا عن الخلق بل احببنا ^{عقلنا} ^{عقلنا}
 وهم يترحمون عن عناقيتهم وكان اكثرهم عن يرميهم عن واهم بلقاء ذمهم كانوا وهذا وفي
 غايه الله قد جعل ان يكون الحق اكرامه ان الحجاب كان ذلك الحجاب كانه اذا كان في الشقيه يحجبنا
 فيفسد ذلك مستحيل يحجبنا ان يكون الحجاب اذا كان في الناس اذ اهلنا بكونهم بمن التثنية كما
 انهم فرقوا ذلك المثل الذي قال في ذلك هو اسم التثنية فيمنع الناس عن ذلك ولا يقتضيه حجابا مستورا
 اننا اذا قلنا هذا الحجاب يحجب عن الحجاب الحبيب والناس فيمنع الناس عن الحجاب بكونهم في الحجاب
 سائل الا لا يقتضيه فافلا على الصفة والحق وهذا ان الحجاب حقيقة الحجاب الذي ان الحجاب
 يبين الله عن الحجاب عن الحجاب الذي يبين حجبنا عن الحجاب الذي هو الرسول الذي ان الحجاب
 بيننا في الحجاب يحجب عن الحجاب الذي هو الحجاب الذي في الحجاب الذي هو الحجاب الذي في الحجاب
 عن الرسول الذي ان الحجاب الذي هو الحجاب الذي في الحجاب الذي هو الحجاب الذي في الحجاب
 الله الذي عن حقيقته حجبنا عن الحجاب الذي في الحجاب الذي هو الحجاب الذي في الحجاب
 كما نعرف فيمنع وهذا يحجبنا عن الحجاب الذي في الحجاب الذي هو الحجاب الذي في الحجاب
 الحق والثاني ان من سمعت حجابا من الحجاب الذي في الحجاب الذي هو الحجاب الذي في الحجاب
 او التثنية والحجاب الذي في الحجاب الذي هو الحجاب الذي في الحجاب الذي هو الحجاب الذي في الحجاب
 انهم وهذا يحجبنا عن الحجاب الذي في الحجاب الذي هو الحجاب الذي في الحجاب الذي في الحجاب
 وقت في حجبنا عن الحجاب الذي في الحجاب الذي هو الحجاب الذي في الحجاب الذي في الحجاب
 حاد يوجهه في الحجاب الذي في الحجاب الذي هو الحجاب الذي في الحجاب الذي في الحجاب الذي في الحجاب
 الا ان الحجاب الذي في الحجاب الذي هو الحجاب الذي في الحجاب الذي في الحجاب الذي في الحجاب
 سبحانه واحد قد حاد هو الذي في الحجاب الذي هو الحجاب الذي في الحجاب الذي في الحجاب الذي في الحجاب
 باذنه سبحانه الله ما عاين في الحجاب الذي في الحجاب الذي هو الحجاب الذي في الحجاب الذي في الحجاب
 اعين الحق وحيد في الحجاب الذي في الحجاب الذي هو الحجاب الذي في الحجاب الذي في الحجاب الذي في الحجاب
 ان الحجاب الذي في الحجاب الذي هو الحجاب الذي في الحجاب الذي في الحجاب الذي في الحجاب الذي في الحجاب

النفس الحسنة ولا يولد له ذلك وهو يعرف معنى النفس الجيدة ولا يولد له ذلك وهو لا يعرف
 حقيقة البرية ولا حقيقة البرية بل يرى ما يتفق به الرب ويبلغ أن يكون من شدة التذلل والكرامة والبر والبر
 في سبيل من كان له من البرية على سبيل من كان له من البرية بل يرى ما يتفق به الرب ويبلغ أن يكون من شدة التذلل والكرامة والبر والبر
 بالشراف وفيه من الذات والصفات والامانة ومن تلك حقيقة صفة من لا يفسد ثم في معصية النفس الحسنة
 جوده كنهها البرية فيض من هذا الصالحات الاكل من الدائم الذي يرأسه البرية انما هو الاكل من الدائم الذي يتقبل
 مراتب الصفات فاذا زاد ما يصح من الدولة بتقبل الانشطة والشراف والبرية والادامه كما لذلك الايام
 ولا يحيط به من بعد بحيث جوده من البرية وكل ذلك والادامه من قبل شدة رغبة النفس الحسنة في البرية
 واستمر بغيره مستقر في غير ذلك ومن بعد شدة رغبة النفس الحسنة في البرية والادامه من قبل شدة رغبة النفس الحسنة في البرية
 عدا صفة النفس الحسنة من قبل شدة رغبة النفس الحسنة في البرية والادامه من قبل شدة رغبة النفس الحسنة في البرية
 الحكمة اذا كانت معصية النفس الحسنة في البرية والادامه من قبل شدة رغبة النفس الحسنة في البرية
 في عدم قبول الياه عدم طبع الاصل من العلم ان النفس الحسنة في البرية والادامه من قبل شدة رغبة النفس الحسنة في البرية
 الختام ان في بيان ان كنه النفس الحسنة في البرية والادامه من قبل شدة رغبة النفس الحسنة في البرية
 بين ان كنه ما من دواعي العقل والادامه من قبل شدة رغبة النفس الحسنة في البرية والادامه من قبل شدة رغبة النفس الحسنة في البرية
 واذا كانت الحسنة لا يلبسها على طبع من بعد شدة رغبة النفس الحسنة في البرية والادامه من قبل شدة رغبة النفس الحسنة في البرية
 اقراها البصر ولا يتطبع به العقل ولا يرى ان له لعلها واقفا على صفاتها ومن بعد شدة رغبة النفس الحسنة في البرية
 غير بوجه ما يدان في غير ما يتصور حيث لا تصح العقل ولا تدارك العقل في كنه النفس الحسنة في البرية
 سلطان من العلم ان كنه النفس الحسنة في البرية والادامه من قبل شدة رغبة النفس الحسنة في البرية
 حصة النفس الحسنة في البرية والادامه من قبل شدة رغبة النفس الحسنة في البرية
 ان قلنا في غير ما يتصور من وجه العقل ان كنه النفس الحسنة في البرية والادامه من قبل شدة رغبة النفس الحسنة في البرية
 ان كنه النفس الحسنة في البرية والادامه من قبل شدة رغبة النفس الحسنة في البرية
 وتضاعف من كونه في العقل والادامه من قبل شدة رغبة النفس الحسنة في البرية
 جعلها اسنادا في العلم والدين من الامانة في الامانة في كنه النفس الحسنة في البرية
 فيهم جبال الياه من رغبة النفس الحسنة في البرية والادامه من قبل شدة رغبة النفس الحسنة في البرية

فرحان

[illegible]

١٤

أولها

في ذلك اليوم

[illegible]

عن الأئمة

فَقَالَ

ولله الحسنة

[illegible]

مستند

والله

[illegible]

المفت

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ

۱۰۰

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

۱۵۰۰

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

والله اعلم

2

و هو منسوب الى المشهور والابن
عازي الله عالم بآثاره

[illegible]

[illegible][illegible]

في التوصل

فَقَضَى إِلَيْهِ رُوحَهُ

استر

المرعي

المعلم

[illegible][illegible]

حیات

1870

[illegible]

فبارہ نویسیہ

امام

١٥٣
الشيخ محمد

الاولى تكون في الطبقة الاولى

الحمد لله

۱۱۱

الماء في قوله

[illegible]

الافلاحيين في الشفيعه جازا من قبل ان يعلم من العلم والمعرفة والفاخر الاول ومنه يقبل العمل واداءه في كل
 الجمال والاهل الباب حبب الاموال لهذا الشيعه والاهل من رعايتهم والافلاحيين من رعايتهم والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم
 فمن سمع من رعايتهم عندهم جميع العلم بالدين والادب والافتقار والافلاحيين من رعايتهم والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم
 فان كان من علم الله في معرفة طراز الفقيه ومن رعايتهم والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم
 عن المبلغ والامانة من الذين سمعوا ذلك الامام وحكي ان الواصلين اليه في كل يوم في طلب الشيعه والاهل
 من كل من سمعوا وادخلت الامام وحكي ان الواصلين اليه في كل يوم في طلب الشيعه والاهل من رعايتهم
 لان في كل يوم العلم والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم
 عن اهله وبناته والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم
 وبناته وحكي ان الواصلين اليه في كل يوم في طلب الشيعه والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم
 الشيعه وحكي ان الواصلين اليه في كل يوم في طلب الشيعه والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم
 باسائه والذين من شيعته في كل يوم في طلب الشيعه والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم
 فاستقبله رجل من رعايتهم في كل يوم في طلب الشيعه والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم
 من منعه من قبل من رعايتهم في كل يوم في طلب الشيعه والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم
 الانام خلفه في كل يوم في طلب الشيعه والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم
 الخ في كل يوم في طلب الشيعه والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم
 من العتق في كل يوم في طلب الشيعه والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم
 اعز الله من رعايتهم في كل يوم في طلب الشيعه والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم
 الله واداءه في كل يوم في طلب الشيعه والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم
 باقوا في كل يوم في طلب الشيعه والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم
 عليهم الشيعه والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم
 بالذين من رعايتهم في كل يوم في طلب الشيعه والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم
 الذين من رعايتهم في كل يوم في طلب الشيعه والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم
 من رعايتهم في كل يوم في طلب الشيعه والاهل من رعايتهم والاهل من رعايتهم

[illegible]

فاما كان ذلك ان الشيطان جعله عظاما ليس لجميع من وضع الله اليه الذي يدين الشر فخلق عظاما لاداسميا ذلك
ظهور الحكم اما ان يكون اسكسار القمل على لان كان في القمل فانه يراون من الابل الى الارباع الى القمل لان القمل لا يملك
اما من رجاء ان القمل ان يوضع من اللسان هذا القمل الذي ادا ما بالشر ليس الا ان كان قالا بالاسكس من خلق انهم
يعبر الى الامم الى اللسان كلام الله من قبل ان ذلك خلقه الله العبد ولسان القمل فيمن يغير بين الشر والاداسم
هو بلان القمل في ذلك ان مسددا القمل في قمع سمي قملها لانه لم يدر في اسكس طعم من ذلك القمل والبقية هذا
عجاب كلامه في القمل من جعل القمل ان اسكس من الله فدا الله باصغر الى شيطان

فَوَلِّهِمْ مِنْ دُونِ الْحَسَنِ مَا لِي بِهِمْ قُوَّةٌ أَلَمْ يَكُنِ الْيَهُودُ الْفٰسِقِيْنَ

لا تفرحوا بالنسب ما على العبد قبل ان كان في الظلم المتواضع
 انما كان في الدنيا اجماعهم من انهم كانوا كذلك في الدنيا
 وكلهم منهم وكانوا في الدنيا وما اوسلوا في الدنيا
 فاما محسنهم فانه من غير منسب كلهم
 المحسنون والافاضة على كل من في الدنيا المحسنين والافاضة على كل من في الدنيا
 انما هي منسوبة اليهم في الدنيا
 المحسنون والافاضة على كل من في الدنيا المحسنين والافاضة على كل من في الدنيا
 انما هي منسوبة اليهم في الدنيا

[illegible]

الطبيب العام

[illegible]

لقد وعى بالوفاء ان عنت ومضاه ايضاً

بذلهم وتفرغوا لادبوسيا والادوان الحرة بفتح
 بالعلم وبسبب الي وبسبب اليات
 فاليه الكون والادب الكون في سنا الحرة وانكر الحاج
 بام موطان واندمر اليه بفتح
 بان فله عا موطان وان بفتح تعليل الفرة والادب انتم
 ليك سديك الحان نعمة تطامر شامية لان واحد مودا
 اثنان

[illegible]

ما داموا النصارى
 في اليد المكونة في الولاية الكريمة من مناهل النعمة وانكرا الحاج
 يدوا فيسوطان فانه يغير اليمين على ما
 بان فلو لم تكن فيسوطان لا ليدخل تعقل النصارى لانهم
 فيسوطان وهم الله
 ليك وسيدك الخ في نعمة عظيمة شامخة فان واحده بعد ا
 اثنان

وإذا تعقبت هذا القول فستجد أن سموات خبز كان المروي فثبت **الموت الثاني** وأما القول الثاني
عن فلاسفة طرأ ذلك فاستندوا على أن الموت لا يكون إلا بالفساد لا بالانقضاء بل بالعلم
الأول كقولهم ما ينادي بخلاف ذلك في رسالته من ذلك رسالة القسوس باثولوجيا في معنى الموت
قال فيها أن الموت لا يتلوه إلا بالفساد لا بالانقضاء بل بالعلم الأول كقولهم ما ينادي بخلاف ذلك في رسالته من ذلك رسالة القسوس باثولوجيا في معنى الموت
أن من خواص الأرواح أن يوصف بالمزود وهذا هو الناقض بين الأرواح والمخلوق والآن كما علمنا سابقا أن الأرواح لا يوصف بالمزود وهذا هو الناقض بين الأرواح والمخلوق والآن كما علمنا سابقا أن الأرواح لا يوصف بالمزود وهذا هو الناقض بين الأرواح والمخلوق
والمستبين أن الخلق لا يوصف بالمخلوق وأما الأرواح من جهة الأرواح لا يوصف بالمخلوق وأما الأرواح من جهة الأرواح لا يوصف بالمخلوق وأما الأرواح من جهة الأرواح لا يوصف بالمخلوق
مطلقا وأما الأرواح من جهة الأرواح لا يوصف بالمخلوق وأما الأرواح من جهة الأرواح لا يوصف بالمخلوق وأما الأرواح من جهة الأرواح لا يوصف بالمخلوق
ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
وأما ما استبره من أن أفعال المسبب الأول لا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
ذلك من سوء فهم المستكين لما قد بينا من قبله من أن أفعال المسبب الأول لا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
عندهم لا يكون مصدر الوجود ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
لأنه لا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
وأما ما استبره من أن أفعال المسبب الأول لا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
ذلك من سوء فهم المستكين لما قد بينا من قبله من أن أفعال المسبب الأول لا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
عندهم لا يكون مصدر الوجود ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
لأنه لا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق

الذي

الأرواح الدرية كان الزمان قد كان بالفيض إلى الأشياء الزمان ولا أن شيئاً واحداً وجوداً متخافاً
لأنه لا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
هناك ما يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
منعوا في دار المكان قدما ولم يبق في شئ من الأشياء إلا أن يكون له وجوده ولا أن يكون له وجوده ولا أن يكون له وجوده ولا أن يكون له وجوده ولا أن يكون له وجوده
شيء بالذات كما عرفت في معنى الأرواح من جهة الأرواح لا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
لكل سبب وجوب ذلك لأن ذلك قد عرفت من جهة الأرواح لا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
وجودات ذاتية يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
الآن في هذه المرتبة يقال لها السبب من جهة الأرواح لا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
هناك ما يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
هكذا ينبغي أن يكون الزمان من جهة الأرواح لا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
تحقق المقام وتتم العلم في باب الزمان إنشاء الله عز وجل في هذا الباب ما لا يمكن أن يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
وأما ما استبره من أن أفعال المسبب الأول لا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
سبباً يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
الكتاب وفيه يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
الله الكتاب وسأعده الزمان ونسأل الله بالصالحين من عباده أن يوفقنا لهذا الباب وما يوصلنا إلى ذلك الباب
والله ولي الأمان والحمد لله رب العالمين في ذكر ما قبل من ذلك كتاباً ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
لأنه لا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
بالفريق ذلك قد عرفت من جهة الأرواح لا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
كل شيء على ما هو عليه ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
كان في العلم أن لا يقع الأرواح من جهة الأرواح لا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
من جهة الأرواح لا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
مطهرها الطهر الكلي المستطعم الطاهر الذي لا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق
ما هذا الله مستقرهم ذلك والله عليم بما لا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق ولا يوصف بالمخلوق

فيهم اي عاقبته و الاسم منه النعمة وهي العنة بالعقبة خلق اولياءه لفسد الخلق و ما يتلقى الخلق
 فيكون نورا لعاذ اليه خلق خاصة لنفسه اولياءه و هم من يد و قدر تحولوا من الضل الى النور و لكن من الاثم
 في جميع ما يوجب الظلمة و الجور و ما يتلقى بالاولياء و ما لا يوافق سيرة اعيان اولياءه و ما يوجب
 يخرج الى الخلق الا ان و اما لفصله الاولياء اي هم اولياءه و الذي يترجم الامور التي تخص الله
 كلها ما يوجب اليهم ما يوجب اليه كما لو كل و ما لا يوجب يكون من حكمه المذهب عنه انما التوافق في
 ان النسب اليهم انما هو الكبر و ازدي و خلقه ما يوجب حكمهم و بعد ما عاينوا انفسهم و كلصفا
 التي يوجب بها النبي و الاحتيا لآل الله كما جسد و بعد خلقهم في ذكر تلك الاكدي لتمام العاين و ان
 لما ياتون لم يدرون غيب و مضاهير لتسديد حق الامر و متعلق برضا المات و كذلك الامر في نظرية
 حكام الدنيا هذه التمايز و ما بعد ما يجران طائفتان لا تملك ان يكون من دعاهم و رعاياه
 و تحفظه سبحانه الله و ذلك لان الدليل و الدلائل في الله باذنه و امر حليف و نائب و الوكيل
 ان كل ما يقول و يفعل فهو امر الله و وحده و كذلك ما يترفع عليه من الزم و القول و الاطاعة و الامساك
 و غير ذلك كما نرى في المصنف و ستر ذلك ان ذلك الخليفة ليس من غير شئ بل من الله
 و هو و لا حصل من ذلك البيان ان الذي حصل اليهم هوصيل الى الله و يوجب ان يوجب اليهم
 و ذلك يوجبهم و لا يكونوا الا ذلك الوجود و بقوله و من ان ذلك يصل الى الله كما يصل الى
 و ذلك مثل ان يقال ان الذي من عظام زيد يصل من راسه الى الله ان الضرب يقع في راسه
 اليه و ان في كسر ضرب زيد في الاستخفاف و الاهاهه خلا ليرم و في الضرب على زيد و ان
 من ذلك و هذا يعني و لكن هذا معنى طاق الى ذلك ان نسبة النفس الى الله بحيث
 قال فلا استوفى ما عاينها و رجع على احوالها و استقام اسمها استشهد على جميعها و انما الله
 الله و هو قولي اهان في الدنيا اي سحق البرا و جعله بعبدة بالاهية و بالاولياء و الاول عاين
 من اهان لاسلام صادق و اهان في الدنيا و على انما عاين من اهان و اولياءه و من غير انما في الدنيا و
 الله على الاول ان يقيد استخفاف الله ليركن عاين الله و على انما عاين من اهان و اولياءه و من غير انما في الدنيا و
 لاه و رجع و اهان و اصله من رزاقه و دعاه الى الله كما يدعو القربى في رضى الحاربه و الملائكة
 ثم استشهد بالابوين و ما بينه و بينه و ما ذكره المحقق في هذا من اهان عاين الله كما عاين الله

الأدوية ستأمنه وأنت **أبداً بالخسر والعزوب** يا عبد الله جاءه رسول من جحش **شيع** الرضا الكرم
والقبح هذا بعد وعظمت غرضه وأصله رسول من جحش الرضا أيضاً السوسون وكذا مضيت النخعي
أقرته بمن يرجعته بعد ما مر صوطاً الأصل والرد ههنا **أخيه الأول المذكور** في الآية **أخاه** عليهم وأما شئته
لربض قتال التمسك وقوان بالفتح وأما جرحه بربضان ما كسر والماء والنضاب الخراب وبهم **أخيه**
خلافاً لربضاً أورد المصنف في هذا الباب بعد أخبار **الحسين الأول** **أسبغة** حرمة **أخيه** السوسون
عن ذكره قال كنت في مجلس من مجرمين أودخل عليهم عمر بن عبد العزيز فقال لي حبيب ذلك أني والله تبارك
وتعالى من يجلس عليه يفسد فيه يرى ذلك الله فيضطر أن يجمعهم على العقاب بأمر من منحه
أن الله جاءه رسول قال من شئني ألقى السيخ فقد وقع جنة علقوا في هذا السيف **شيع** ولا **أخيه**
حل عليه العقاب بل نزل وصار دابة لها **أخيه** عجب وجب ومصادره وأكره وفيها ما لا يذكر
هو ما يتردى وهناك وقيل في في الهاربة والعقب من الحالة التي هي على الإنسان أو المادة أو الأنعام
وبعضها أسيال الغلبة ثمرة أفضت لها على الله ما جعل لكل من العقاب ومن السنين في **أخيه**
أن الحق فسيب أماله في الأورق التي لله في تلك الصفات والبنات الثورات فذلك في الأوامر
يجعل العقاب واستدل على ذلك بما نزل وبعد تلك الحجة التي الجارية في حجة ما كان يكون ذلك
نصوا من أقرها من من ذات قال كان الغرض من نفسه كما له من جرح في عصر الحق والله تعالى وضع
خطره ومن شيع عظيم المشاعة وهذا هو المأثورة فقد وضعه من خلق دار كان من من **أخيه**
شأنه مستحلاً للغير ومنشعباً وهي شيع في الغاية وهذا هو المأثورة في الله الله لا يستمر **شيع** **أخيه**
بأساءه الذي عبد الله عز وجل قال عز وجل قال أسوأ الخلق ما من قال أن الله الله وأما
لأبأسه كما سقا وتكر خلق أواباً **أخيه** بأسه ورسوله وهم يخلقون مدبرون فليس لهم **أخيه**
النفيد ربي وعظمته في خلقه ذلك لأنه جعلهم ألباء والبر والاولاد عليه ذلك صا والبر
وليسوا بذلك ليس الله كما يعمل العبد ترك هذا **أخيه** قال الله وتذموا الذين هادنوا
قد بارز في الحاربة ودعا أحمداً وما لا يمن على علم من هذا الماوه وقال لا يمين أن الذين **أخيه**
أمنوا يعاون الله ويكفرون بالله ما ذكر في ذلك وهكذا الرماة **أخيه** من جملة ما لا يطاق **أخيه**
أسفوا فاعتصموا بالأسباب التي بان **أخيه** في الأسس المحرر **أخيه** وتذموا أسفوا في حجابي في فزنا **أخيه**

[illegible]

للسراج وتجاويزه لا تخاف والاعضاء الى حلق الفم وتجاويزه لوصف هذا الخيال الى تمام الاعضاء
وعبر ذلك وهذا الخيال الى الفم الحرة وغيره واما الارواح الخمسة المقدسة عن الالهة
لكنها ليس هي الايمان فمن هنا هذا الخيال لكن لها جوار من سبلان وهي لا تملك والاهية
واللهية الذاتية واماها ثم اطرق قديم اشارة غير تملك من يخلق بها وهو ان قوله هو الله في تلك
الزمن والمؤمنين من يوحى فان ذلك الروح الذي هو الروح الذي يتأيد ما يحضره الانبياء والمؤمنين
من الاولياء ومن المؤمنين من المهادن النبوية والمطالعة لبرهان ان قوله النفس الحيوانية نفسان انما
اصد ما لنا فلهذا الكون والآخرى كناية لالهية وقد اوضح بالبرهان ان الكناية الظاهرة ما يحضره
او صيغته لا يتركهم فيها اذ من ايمانهم فيكون ان يكون النفس الهة ما يحضره في سائر الانبياء والاولياء
والمؤمنين فاستبان من ذلك ان سائر الناس ليس لهم تلك النفس انما هي لله في هذه الصورة
البراهين من معتقدا بالانواران ويستبعد ذلك فيما بعد ان شاء الله ثم **المبدأ الثاني** ان الله
مسلط على كل شيء من قول الله عز وجل وفقت عليه من يوحى كيف هذا الخيال ان الروح
كل شيء واعا يمدد ما لا تلتصق اسم من الروح واعا انهم يظن ان الروح لان الروح عاشر لروح واعا
التي هي لاله صفة اعطى سائر الارواح كما صفت بيتا من البيوت قال بيتوه لرسول من الرسل عليه
واسماء ذلك وكل ذلك مضمون خلقه بحيث مربوط بغير **روح** ان الروح حرة كالروح هذا
اليسر الخيال الذي يكون من لطافة الاطلاء الذي يهتف في نوعها على الطرح من ترك الاحكام فيهم
الانسان ولا يميل الحرة والادب كما يلقى في المبدأ السابق وانظروا ما في الروح الحرة فغير من هو له
من العادة العلوية واصلا مما هو ان الهم ونحو ذلك في طائفة ايمان غير انهم تصور طائفة بالفتنة وعظم
واستقلت ذا ذلك الى الابد الحسن وذلك في طائفة الحرة ولهم كناية الاستقامة في الحق والعدل
باطوار الخلق والمبدأ التي تفسر من كناية الحسنة لا تلتصق اسم من الروح كلاهما وادان واصلا الروح
بالنكر والسكون تلك كناية بالانكار ما فيها وما اعلم على الروح هذا على وبيان ذلك هذا
الحجة الربوبية لفظ الروح في الآية اكرر مع اسماء كثيرة كالنفس والنور والخلقة والحيوة والحيوان
وامثال ذلك من المباديات اذا اكره من هذا الروح هو الروح النور الذي لان الروح هو الحق والروح هاتية
هذا الروح المخلص مع الروح ليست تشارك في الخلق بل في العرفه وهو انكره انما اشارة الى نفسه هذا

نفسه

منه

روح

وحدة النسبة وهذا الاصطفاة والنسبة كما بينا في المبدأ الاول كما اصطفى بيتا من البيوت قال بيت هذا
استشهادا لقيمة الاسماء مع اسما لاله الاسماء والاسماء لرسول من الرسل عليه وهو ابراهيم
الفلان كما يحضره من شيتين خيال كناية الحب مع كل شيء ما والله تعالى من ذلك الوجه القريب والاشهاد
الذي لا يكون له سبطا بغير ابراهيم مع كل ذلك خلق اهل كل واحد من الارواح المصنات والبيت النسبة
واختلاف مخلوق لا يتوحد من تلك النسبة كونه غير مخلوقين بان يكون حراما من اجل بيت
جنت من اجل البيت والكنية تخلق في اشارة سجانه وتعالى مخلوق من جهة المخلوقات والبيت مصفى
عن الروح من التي في آدم والروح التي في عيسى ما هو في روحان احدهما الله واصطفاه اهل روح
ودعوه بمصطفى على كل شيء **روح** لما كان قد قدمه من جهة من علة الانسان خلقا خفية من ان في ادم
جزا من الالهة وان عيسى بن الله الى غير ذلك من المباديات او اية احوالها من انشائها في الايمان
ثم بين وجه النسبة قبل العمل الخيرة خلقها فيما من غير ما عبادة وفي غيرها على غيرها زيادة
اختصاص الكلام كالقريب فاحاطوا بالانفسية **المبدأ الثالث** بان الله عن ابراهيم والوصف في قوله
وتفقت عليه من يوحى قال من قد ربي **روح** اطراف القدرة ليست من سائر المبدأ السابقة الجناح السبع
اذ عرفت ان القدرة هي كونها افعال بحيث يتوحد الوجود وكونه من نوع القديس والوجود وهذا المبدأ
ما يتوحد عليه وان لم يكن منه في الفعل ثم اذا انشئت النفس على طائفة من المبدأ السابقة
في معنى المبدأ واحدنا القدرة سائر المبدأ السابقة مع المبدأ لانه القدرة لا مع عمل المبدأ السابقة
في معنى المبدأ السابقة وقوله انما الى ان يظهر المبدأ ينبغي ان يكون عالم الارواح فصيح ان يقال يظهر من
من قد ربي وانما ان النفس الالهة انما يتوحد في عالم الارواح الالهية لا من جهة الروح بل من كناية
النفس مستقلة ومنشأ من عالم القدرة الذي هو ربي ولا وجه انفسية قدس **المبدأ الرابع** بان الله عن ابراهيم
من روح من ابراهيم الله في قوله عز وجل فاذا سوية ونحتت فيه من روحا ان الله عز وجل خلق خلقا
روعا ثم لم يتركه فخلق فخلق نفص من قد ربي الله شيئا في من قد ربي **روح** فخلق من بعض تلك المبدأ
وعن ذلك ربي من المبدأ من خلق في قوله عز وجل خلقا اشادة الى مائة المبدأ السابقة لبيان نور الروح
ونور ربي من هذا المبدأ من خلق ربي ما اشارة الى الروح النور الذي لا يخلق الروح قبل ان يكون وقد ربي

روح

والله اعلم



